



UNIVERSIDAD
DE COSTA RICA

REHMLAC

REVISTA DE ESTUDIOS HISTÓRICOS DE LA MASONERÍA

LATINOAMERICANA Y CARIBEÑA | ISSN 1659-4223



“La iconografía masónica y sus fuentes”

Pere Sánchez Ferré

FREEMASONRY and CIVIL SOCIETY
UCLA



EME

CASA
de ALTOS
ESTUDIOS
Don
Fernando
Ortiz
UNIVERSIDAD DE LA HABANA

© Pere Sánchez Ferré y *REHMLAC*.

Equipo *REHMLAC*

Consejo Científico:

Miguel Guzmán-Stein (Universidad de Costa Rica, Costa Rica)
José Antonio Ferrer Benimeli (Universidad de Zaragoza, España)
Margaret Jacob (University of California Los Angeles, United States)
Eduardo Torres Cuevas (Universidad de La Habana, Cuba)
María Eugenia Vázquez Semadeni (Stanford University, United States)
Éric Saunier (Université du Havre, France)
Andreas Önnarfors (Lunds universitet, Sverige)
Samuel Sánchez Gálvez (Universidad Carlos Rafael Rodríguez de Cienfuegos, Cuba)
Roberto Valdés Valle (Universidad Centroamericana “José Simeón Cañas”, El Salvador)
Céline Sala (Université de Perpignan, France)
Dominique Soucy (Université de Franche-Comté, France)
Guillermo de los Reyes Heredia (University of Houston, United States)
Dévrig Mollès (Université de Strasbourg, France)
Felipe Santiago del Solar Guajardo (Universidad ARCIS, Santiago de Chile)
Carlos Francisco Martínez Moreno (Universidad Nacional Autónoma de México, México)
Michel Goulart da Silva (Universidade do Estado de Santa Catarina, Brasil)

Correctores de estilo:

Sylvia Hottinger (Centro de Estudios Históricos de la Masonería Española, España)
Kyle Jackson (University of California Los Angeles, United States)

Diseñador y administrador *Web*:

Luis Martín Valverde Alfaro (Universidad de Costa Rica, Costa Rica)

Editor:

Yván Pozuelo Andrés (IES Universidad Laboral de Gijón, España)
Correo electrónico: yvan@edu.xunta.es

Director:

Ricardo Martínez Esquivel (Universidad de Costa Rica, Costa Rica)
Correo electrónico: ricardo.martinezesquivel@ucr.ac.cr

Dirección *Web*: rehmlac.com/
Correo electrónico: info@rehmlac.com
Apartado postal: 243-2300 San José, Costa Rica

Citado en:

Academia.edu
Aladin. WRLC. Libraries Catalog
AFEHC. Asociación para el Fomento de los Estudios Históricos en Centroamérica
Biblioteca de Georgetown
CRICCAL, Université Sorbonne Nouvelle Paris 3
CERGE EI. Portál elektronických časopisů. Univerzita Karlova v Praze
Departamento de Filosofía de la Universidad Centroamericana “José Simeón Cañas”
Dialnet, Universidad de la Rioja
Directorio y recolector de recursos digitales del Ministerio de Cultura de España
DOAJ. Directory of Open Access Journals
Freemasonry and Civil Society Program at UCLA
Fudan University Library Academic Resource Portal
Google académico
Institute for the Study of the Americas at University of London
Latindex (UNAM)
Latindex.ucr. Repositorio de revistas de la Universidad de Costa Rica
Library Catalogue of University of South Australia
Museo Virtual de la Historia de la Masonería de La UNED
Nuevo Mundo. Mundos Nuevos
REDIAL. Red Europea de Información y Documentación sobre América Latina
SciELO
SID. Sistema Integrado de Documentación. Universidad Nacional de Cuyo
Toronto Public Library
UBO. Revues en ligne. Université de Bretagne Occidentale
Universia. Biblioteca de Recursos
University of Wisconsin-Madison Libraries
Western Theological Seminary. Beardslee Library Journals



Licencia de tipo
“Reconocimiento-No comercial-Compartir igual”

“La iconografía masónica y sus fuentes”¹

Pere Sánchez Ferré

Doctor en Historia Moderna y Contemporánea, Universidad de Barcelona. Profesor de la Universidad de Barcelona. Miembro fundador del Centro de Estudios Históricos de la Masonería Española.

Correo electrónico: peresf19@gmail.com

Palabras clave

Iconografía masónica, simbología, prácticas rituales, imaginarios masónicos

Keywords

Masonic iconography, symbolism, ritual practices, imaginary Masonic

Resumen

El corpus iconográfico de la masonería es un elemento esencial en las prácticas rituales y un soporte privilegiado para transmitir sus doctrinas, su saber y su ciencia. Las imágenes y símbolos masónicos trascienden la experiencia estética para adentrarse en el terreno de lo iniciático, es decir, de lo espiritual; por lo tanto, el legado iconográfico que la Orden ha conservado es una representación del mundo sagrado a la que solamente se accede mediante su propio lenguaje: el simbólico, vehículo y fundamento de su sabiduría. Por ende, el objetivo del siguiente trabajo es analizar las fuentes en las que se ha inspirado el imaginario masónico a fin de comprender su significado primero y radical, su naturaleza original y los elementos que lo componen. Se intentará también poner de manifiesto el itinerario experimentado por este universo iconográfico desde el siglo XVIII hasta la actualidad, lo cual revelará la naturaleza de la metamorfosis experimentada por la masonería moderna desde su fundación.

Abstract

Masonic iconography is essential part of its rites and a privileged support to transmit its doctrines, knowledge and science. Masonic Images and symbols transcends the aesthetics to enter the realm of the spirituality. Therefore the iconographic legacy that the Order has preserved is a representation of the sacred world to which one only has access through its own language: the symbolic one, which is the transmitter and foundation of its knowledge. Hence the objective of this paper is to analyze the sources in which Freemasonry found inspiration in order to understand its first and radical meaning, its natural origins and the elements it is composed of. We shall also attempt to state this iconographic itinerary as of the 18th Century to date, which will reveal the nature of the metamorphosis modern Freemasonry has gone through since its foundation.

Introducción

El corpus iconográfico de la masonería es un elemento esencial en las prácticas rituales y un soporte privilegiado para transmitir sus doctrinas, su saber y su ciencia. Cada pieza, cada imagen es una representación de algún concepto, principio o aspecto de las doctrinas masónicas y es, al mismo tiempo, una obra de arte de carácter iniciático, por esa razón la masonería define su ciencia como Arte Real, ya que no es profana, sino sagrada. De ello se colige que las imágenes y símbolos masónicos (y la ejecución del ritual) trascienden la experiencia estética para adentrarse en el terreno de lo iniciático, es decir, de lo espiritual; por lo tanto, el legado iconográfico que la Orden ha conservado es una representación del mundo sagrado a la que solamente se accede mediante su propio lenguaje: el simbólico, vehículo y fundamento de su sabiduría. Así pues, es imposible comprender el sentido primero de la

¹ Una primera versión de este trabajo fue publicada en: *Masonería e Ilustración: Del siglo de las luces a la actualidad*, ed. José Ignacio Cruz (Publicaciones Universitat de València, 2011), 89-106.

iconografía masónica sin el auxilio de la hermenéutica que le es propia, que es la tradicional², puesto que la Orden se ha inspirado en las fuentes antiguas para elaborar y fijar su sistema de imágenes y símbolos. Si ignoramos esos orígenes nos perderemos en las interpretaciones tardías -ajenas al pensamiento tradicional- que se han introducido en su seno, pues las presiones del contexto histórico, ideológico y social han marcado la trayectoria cambiante y accidentada de la masonería y han incidido sensiblemente en la concepción que los masones tienen de su institución, así como de su universo iconográfico, de sus principios y doctrinas.

Sin embargo, la masonería es una superviviente nata, pues ha salvaguardado una gran parte del legado antiguo, de manera que en la actualidad es una de las grandes herederas de las ciencias antiguas, propias del humanismo premoderno, como la cábala, la alquimia o la geometría sagrada: ciencias del hombre y para el hombre, representantes genuinas del humanismo antiguo.

Los patrones estéticos del llamado arte masónico también han estado del todo influenciados por las diferentes corrientes artísticas del mundo profano, aunque a partir del siglo XIX, el arte profano se familiariza con la masonería y en algunos casos le sirve de fuente de inspiración.

En cuanto a las producciones *artísticas* propiamente masónicas, son muy plurales, a menudo eclécticas o incluso *kitsch*, y siempre otorgan la mayor importancia a los contenidos, y no tanto a lo formal, a las tipologías o a los estilos. Por nuestra parte, al igual que otros autores, consideramos inadecuado hablar de “estilo” o “arte masónico”, sino más bien de “estética masónica”³, a pesar de las limitaciones que este tipo de definiciones ejercen sobre el objeto del presente trabajo. Sin embargo, son los contenidos de esta estética lo específicamente masónico, por lo que el propósito de nuestro estudio no es abordar la iconografía masónica en tanto que manifestación artística, sino adentrarnos en los significados originales de este corpus. Nos interesan sobre todo las significaciones y sus orígenes.

Así pues, nos remontaremos a las fuentes en las que se ha inspirado el imaginario masónico a fin de comprender su significado primero y radical, su naturaleza original y los elementos que lo componen. Intentaremos también poner de manifiesto el itinerario experimentado por este universo iconográfico desde el siglo XVIII hasta la actualidad, lo cual nos revelará la naturaleza de la metamorfosis experimentada por la masonería moderna desde su fundación.

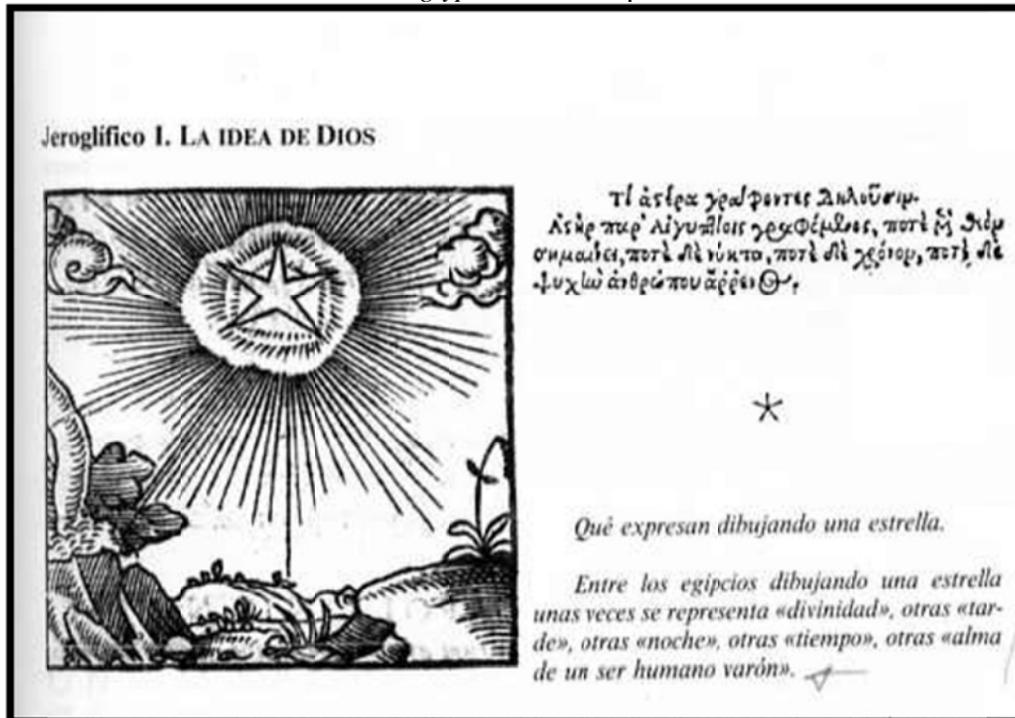
En primer lugar, debemos buscar los orígenes formales, intelectuales y doctrinales del imaginario masónico en las fuentes clásicas, y también en obras como la *Yeroglyphica* de Horapolo que tanto entusiasmó a los neoplatónicos renacentistas, donde se explica el significado de los jeroglíficos egipcios.

² A. Lynxe, “Exégesis y hermenéutica”, en: *Colección La Puerta nº 64, La interpretación de los misterios* (Tarragona: Arola Edotors, 2005), 23-42.

³ David Martín López, “Arte y masonería: consideraciones metodológicas para su estudio”, en: *REHMLAC* 1, no. 2 (diciembre 2009-abril 2010 [citado el 4 de febrero de 2014]): disponible en <http://rehmlac.com/recursos/vols/v1/n2/rehmlac.vol1.n2-dmartin.pdf>

En 1419 llegó a Florencia este manuscrito griego⁴, obra del siglo V, que revelaba la sabiduría egipcia, representando los misterios y enigmas por medio de emblemas, el equivalente europeo a lo que en su día hicieron los egipcios con los jeroglíficos. La primera impresión se hizo en Venecia, en 1505, aunque la edición ilustrada es de 1543. Su obra sirvió de inspiración a lo que llamamos el emblema humanista, que es de hecho el jeroglífico de Occidente, del que es deudora la iconografía masónica.

Imagen 1
Yeroglyphica de Horapolo



Fuente: Horapolo, *Yeroglyphica* (Madrid: Akal, 1991), 239.

La obra de Horapolo supuso para los humanistas del Renacimiento la posibilidad de comprender los jeroglíficos egipcios originales, que eran, según palabras de Ficino, “copias de las ideas divinas de las cosas”⁵.

Fue Alciato quien, en el siglo XVI, divulgó en Europa el término *emblema*, como el equivalente moderno de los antiguos jeroglíficos⁶. Este tipo de obras se multiplicaron a lo largo de aquel siglo, convirtiéndose en un vehículo privilegiado para transmitir la sabiduría antigua. La literatura alquímica también será deudora de la obra de Alciato, y de su antecesora, la *Hieroglyphica* de Horapolo. Fue en los siglos XVI y XVII, gracias en gran

⁴ Nombre compuesto de Horus y Apolo, que une en él las religiones griega y egipcia. Esta obra, fechada en el siglo V, parece que fue escrita originariamente en copto, Horapolo, *Yeroglyphica* (Madrid: Akal, 1991), 9.

⁵ Horapolo, *Yeroglyphica*, 22.

⁶ Alciato compuso 99 emblemas para su obra *Emblematum libellus*, que fue editada en Augsburgo en 1531; la edición española es de 1549. Su influencia en el arte europeo ha sido de primer orden, *Emblemas* (Madrid: Akal, 1993), 20.

parte a la difusión de la imprenta, cuando el género emblemático experimentó un auge sin precedentes⁷ y muchos textos alquímicos fueron publicados bajo la forma de libros de emblemas⁸. El alquimista Michael Maïer será el primero en emplearlos de forma sistemática para revelar los secretos de la Gran Obra⁹. Alguno de los emblemas de su obra *Atalanta fugiens* (1618)¹⁰ tienen un estrecho parentesco con la iconografía masónica, como el XXI, *De Secretis Natura*¹¹.

Imagen 2
Atalanta fugiens (1618)



Fuente: Michael Maïer, *Atalanta fugitive* (Paris: Édition Dervy, 1997), 181, emblema XXI

⁷ Dentro de esta corriente iconográfica cabe destacar igualmente la obra de Cesare Ripa, *Iconología*, publicada en Roma en 1593, donde la imagen y el texto confluyen para ilustrar y explicar alegorías, atributos, imágenes y símbolos de vicios y virtudes. Hay edición española, Madrid: Akal, 1987, 2 vols.

⁸ Véase la obra de Raimon Arola, *La cábala y la alquimia en la tradición espiritual de Occidente Siglos XV-XVII* (Palma de Mallorca: José J. de Olañeta, 2002), 381 y ss.

⁹ Jacques van Lennep, apunta que tal vez el editor Johann Theodor colaboró también en la confección de los emblemas, *Alchimie* (Paris: Dervy-Livres, 1985), 174-175.

¹⁰ Existe edición española, *La fuga de Atalanta* (Girona: Atalanta, 2007). En 1618, Maïer publicó *Viotarium*, “guía para el viajero sobre el océano inmenso de los errores químicos”, *Arcana arcanissima* y *Tripus aureus* (*El trípode de oro*). En 1620 verá la luz *Septimana philosophica*, donde Salomón, la reina de Saba e Hiram, rey de Tiro, establecen un coloquio sobre los enigmas del oro, van Lennep, *Alchimie*, 194-195.

¹¹ Hay edición española (Girona: Atalanta, 2007).

Aunque normalmente las imágenes masónicas no vienen acompañadas de textos explicativos, el espíritu con que han sido realizadas está embebido de neoplatonismo y hermetismo, por lo que son soportes privilegiados para adentrarse en los misterios iniciáticos.

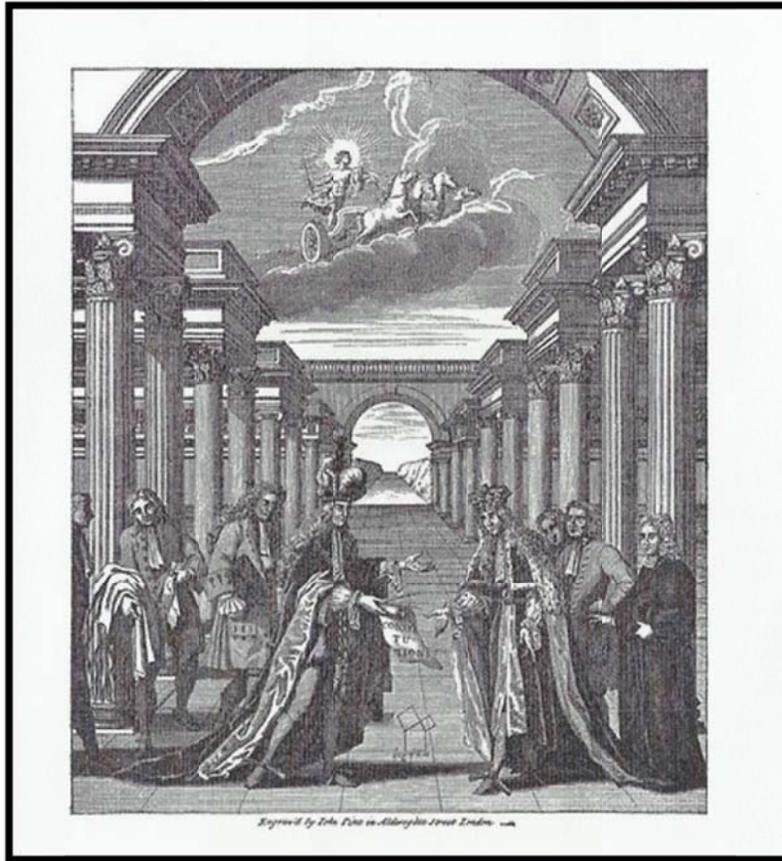
Las fuentes

Examinaremos a continuación cuáles son las fuentes en las que se inspiró la masonería, así como las múltiples herencias que ha recibido e incorporado a su cuerpo doctrinal, a sus ritos e imágenes.

En cuanto a patrones estéticos y arquitectónicos, la masonería moderna nace a inicios del siglo XVIII mostrando ciertas preferencias por el clasicismo; prueba de ello es la imagen que se reproduce en el frontispicio de las *Constituciones de Anderson*, publicadas en 1723, donde se puede ver un templo de estilo clásico con el dios Apolo en su bóveda. Sin embargo, el goticismo estará siempre presente en la Orden, tanto magnificando sus orígenes medievales, como cultivando la estética neogótica en la arquitectura¹² y en algunos de sus elementos iconográficos, sobre todo a partir del siglo XIX, con la recuperación romántica de lo gótico y de la ruina como elemento filosófico, además de estético.

¹² Véase la obra de A. Sebastián Hernández Gutiérrez, *La estética masónica* (La Laguna: Ediciones Graficolor, 1998), 55 y ss.

Imagen 3
Frontispicio *Constituciones de Anderson* (1723)



Fuente: *The Constitutions of the Free-Masons* (Londres, 1723), frontispicio.

La pasión del siglo XVIII por el país del Nilo es otro de los elementos esenciales en la configuración de los orígenes legendarios y doctrinales de la Orden que, desde sus inicios medievales, vincula la tierra de los faraones a Euclides y su Geometría como sinónimo de masonería¹³. Egipto es para todos la madre del saber, y lo es también para los neoplatónicos, los neopitagóricos, los cabalistas cristianos del Renacimiento y los alquimistas. Estos últimos siempre reivindicaron ser hijos de la “tierra negra” de Egipto y los alquimistas alejandrinos de los siglos III y IV afirmaban que todos los misterios de su Arte estaban contenidos en los jeroglíficos¹⁴.

Otra de las fuentes de las que se nutre la masonería es Grecia, en particular el pitagorismo, pues la comunidad iniciática que Pitágoras fundó en Crotona es considerada una masonería con nombre distinto. Por otra parte, la Orden se presenta, con justicia, como la legítima heredera de las antiguas iniciaciones griegas: los misterios de Eleusis, el orfismo, los cultos de Atis o de Baco son también masonería, es decir, fenómeno iniciático. Los escasos

¹³ Véase los manuscritos *Regius* (c. 1390) y *Cooke* (c. 1410), Edmond Mazet, «Les manuscrits Regius et Cooke», en : *Travaux de la Loge nationale de recherches Villard de Honnecourt* 6 (1983) : 15 y ss.

¹⁴ Marcellin Berthelot, *Los orígenes de la alquimia* (Barcelona: MRA Ediciones, 2001), 35-36.

testimonios fiables que han llegado hasta nosotros de aquellas organizaciones ponen fuera de duda que lo que se practicaba en las llamadas religiones místicas¹⁵ era, no sólo en sustancia, sino incluso formalmente, lo mismo que se dramatiza en los rituales de la masonería moderna: una muerte iniciática, un conjunto de pruebas, la recepción de la luz y un renacer a la vida nueva.

La iconografía masónica contiene muchos elementos procedentes del pitagorismo, como la *Tetraktys*, en tanto que símbolo del hombre regenerado. En la masonería ha adoptado la figura de un triángulo o letra delta, en cuyo interior encontramos la letra G, el Tetragrama o bien el ojo de Dios.

La cábala hebrea, fundamentada en la Biblia -fuente primera de la iconografía masónica- es otro de los elementos genuinos que ha conservado la Orden, y en este caso de forma bien evidente, puesto que la gran mayoría de las palabras sagradas y de paso que se pronuncian en los distintos grados y sistemas masónicos son hebreas y se expresan en lengua hebrea; no han sido traducidas, siguiendo también en este caso el precepto antiguo, que otorga a los nombres de Dios y a ciertas palabras un poder sagrado que nos adentra en el mundo de la teúrgia. Jámblico dirá que las palabras no deben ser traducidas a fin de que no pierdan su poder y su operatividad, para que no sean vaciadas de su médula viva, puesto que según el pensamiento antiguo, Dios es el “primerísimo onomaturgo” (Platón, *Crátilo* 389a), el creador de los nombres y quien ha inspirado las lenguas y la escritura a los hombres¹⁶.

La cábala hebrea también está presente en la *Tetraktys*, en cuyo interior se inscribe el Tetragrama en hebreo.

La alquimia, ciencia de Hermes, es la primera de las ciencias tradicionales con que se encuentra el candidato a la iniciación. En la Cámara de Reflexiones, donde redactará su testamento filosófico (puesto que va a morir como profano) contemplará los símbolos que aluden a los misterios de la palingenesia. Ha comenzado el primer viaje, que le ha llevado a la tierra, a una caverna donde puede leer el conocido acróstico hermético: V.I.T.R.I.O.L.: *Visita Interiore Terrae, Rectificando Invenies Occultum Lapidem* (‘visita el interior de la tierra, rectificando, hallarás la piedra oculta’). Su significado es alquímico, pero también nos remite directamente a las doctrinas masónicas, en las que se dice que la piedra está oculta dentro del hombre, pues es su alma, la palabra solar que duerme en él; primero es bruta (el Aprendiz), luego cúbica y pura (el Compañero), y finalmente, piramidal (el Maestro). En esa Cámara de Reflexiones también encontrará la trilogía alquímica del mercurio (el gallo es uno de sus símbolos), el azufre y la sal.

Otro de los legados de la masonería, en este caso ya tardío, es la incorporación del imaginario de la Revolución Francesa y de algunos de sus símbolos y divisas. En el siglo de la Ilustración, muchos masones galos eran volterianos convencidos, combatían el oscurantismo y la superstición religiosa, también a la *infame*, es decir, la Iglesia católica. Aunque la Orden no fue, evidentemente, la autora de la Revolución, sino una de sus víctimas, a lo largo de las

¹⁵ *Mysterios* significa en griego ‘iniciaciones’ ‘culto o doctrina secreta’, ‘arcanos’, y *mystes*, ‘iniciado’. El término francés *métier*, ‘oficio’, procede del latín *misterium*.

¹⁶ Jámblico, *Misterios de Egipto*, 7, 4-5, (Madrid: Gredos, 1997), 199-200. Véase también Proclo, *Lecturas del Crátilo de Platón* (Madrid: Akal, 1999), 82, 88, 95 y 101.

primeras décadas del siglo XIX se gestó entre los masones un cambio de signo; si bien después del *Terror* los masones franceses afirmaban que la Orden y sus logias habían sido diezmadas, posteriormente se alzarán como autores o fautores de la Revolución, especialmente la masonería del *Gran Oriente de Francia (GOF)* y las que seguirán sus directrices, como la española. Esta nueva masonería convertirá el trinomio Libertad, Igualdad y Fraternidad en una de sus divisas más empleadas.

Tardía es también la contaminación positivista y materialista, propia del siglo XIX, con cuyos postulados una parte mayoritaria de las masonerías llamadas latinas se identificaron. Un caso extremo lo tenemos en la organización masónica fundada en Barcelona por el masón catalanista, republicano y filántropo Rossend Arús en 1886, la *Gran Logia Simbólica Regional Catalana Balear*, que declaró el positivismo científico filosofía oficial de la Obediencia y, consecuentemente, suprimió el Gran Arquitecto del Universo de sus principios, como lo había hecho en 1877 su referente y modelo, el *GOF* (se le adelantó el *Gran Oriente de Bélgica*, que lo suprimió en 1872).

Influenciada, pero también identificada con la embestida materialista, anticlerical y posteriormente antirreligiosa del siglo XIX, la masonería latina adopta el culto al progreso indefinido y a la razón, combate la intolerancia y a la Iglesia católica. Lejos quedaron los tiempos en que la Orden se presentaba como la religión del porvenir, tolerante y sin dogmas¹⁷. El ateísmo invade las logias y el movimiento librepensador, creado generalmente por masones, será en la Europa del Sur uno de los instrumentos fundamentales en su lucha por la completa secularización de la sociedad. El caballo de Troya¹⁸ de la política había invadido las logias; así fueron las cosas también en España hasta la guerra civil.

Símbolos viejos, significados nuevos

La modernidad perdió el respeto a la Tradición, a la que siempre había apelado la masonería, y vivió este abandono del pensamiento antiguo como una gran emancipación. Se había, por fin, liberado de un yugo vetusto y anacrónico, de una herencia incómoda¹⁹. Esta transformación tendrá consecuencias muy importantes, pues a partir de ahora, todos y cada uno de los símbolos, de las imágenes y de los principios de la Orden podrán ser discutidos, cambiados e incluso eliminados. El nuevo paradigma permitirá que todo pueda ser reinterpretado de forma más acorde con los nuevos tiempos.

Lo propio del saber no es tanto contemplar y demostrar, como interpretar, así, los nuevos saberes no sólo crearon realidades nuevas, sino que hicieron interpretaciones nuevas de realidades viejas, presuponiendo siempre que lo moderno era superior a lo antiguo. En el caso que nos ocupa, cuando la modernidad abolió la analogía y su mundo de prolíficas

¹⁷ Uno, entre muchos ejemplos, lo tenemos en la logia *Silencio* de Barcelona, en 1875, Pere Sánchez Ferré, *La maçoneria a Catalunya (1868-1947)* (Premià de Mar: Clavell Cultura, 2008), 81.

¹⁸ La expresión es de Jean Baylot, *La voie substitueé* (Liège : Genf-dervy-livres, 1985), 191.

¹⁹ El estudio de Titus Burckhardt, *Principios y métodos del arte sagrado*, sigue siendo del todo válido; este autor nos recuerda que no existe arte sagrado con formas profanas, y que “su fin último no es evocar sentimientos o transmitir emociones; es un símbolo (...) cuyo objeto real es inefable. Es de origen angélico porque sus modelos reflejan realidades supraformales” (Buenos Aires: Ediciones Lidium, 1982), 1-3.

correspondencias²⁰, instrumento básico para comprender el imaginario masónico, éste fue amputado severamente, de manera que la metamorfosis experimentada por el acervo iconográfico de la masonería fue mayor. Los contenidos sagrados originales de sus símbolos, representaciones y doctrinas, expresados con un lenguaje hermético muy próximo al de la cábala y la alquimia, derivaron hacia el campo de lo filosófico; de éste se pasó al de la moral (laica, por supuesto), que tanto preocupaba a los nuevos secularizados, y de allí se saltó con facilidad al campo de la política. La mayoría de obediencias latinas se empeñaron en dar un sentido ético, astronómico, moral o psicológico a los contenidos espirituales, es decir, iniciáticos de la Orden; todos se afanaron con ahínco en borrar las trazas de espiritualidad de sus símbolos y de sus imágenes, y lo hicieron en nombre de un humanismo reelaborado en el siglo XIX que se reclamaba heredero del Renacentista, pero que nada o muy poco tenía que ver con él. Basta con leer sin prejuicios positivistas el *Discurso de la dignidad de hombre*, de Pico della Mirandola, para descubrir algo obvio: el cabalista cristiano, hermetista y neopagano Pico afirma que la dignidad del hombre radica en su alma inmortal, y el ser humano es el centro de la creación por esta razón, porque es, como dice, “el himno nupcial del mundo”, ya que en él se realizan las bodas del cielo con la tierra. El humanista italiano denomina al Dios Padre, “supremo arquitecto” y afirma que todos debemos aspirar a las antiguas iniciaciones griegas, aunque para ello debemos renunciar completamente al mundo²¹.

El universo simbólico de la Orden sufrió tal conjunto de alteraciones que, a principios del siglo XX, sólo una minoría de masones recordaba el significado primero de su corpus iconográfico. A este enorme caos hermenéutico colaboraron, de alguna forma, los nuevos principios de la lingüística, que postulaban la arbitrariedad de toda relación entre significante y significado. Y los nuevos códigos de lectura de las obras de arte completarán el abandono de los métodos tradicionales, al afirmar que la emergencia del significado es el fruto de la mirada individual, subjetiva, al margen de cualquier regla hermenéutica clásica. Se podría expresar así, referido al tema que nos ocupa: “Todo el universo simbólico de la masonería significa lo que te inspira tu psiquismo y tu sensibilidad en cada momento. Todos somos hermeneutas”.

Pero ocurre que cuando todo significado es posible, es que nada significa realmente. Michel Foucault nos hizo descubrir que en el siglo XVII las palabras se separaron de las cosas y desde entonces, el mundo ya no es inteligible²². El siglo XIX inauguró la era de la subjetividad y la volatilidad de significantes, desde entonces, el mundo y el hombre carecen de significado perenne.

Al contaminarse la Orden de estos elementos, meramente profanos y del todo alejados del espíritu de la masonería tradicional, sus símbolos, imágenes, principios y divisas fueron -

²⁰ Ananda Kentish Coomaraswamy observa que “el resultado del interés moderno por la abstracción (...) ha sido eliminar la reconocibilidad en el arte (...). Se han desarrollado simbolismos personales que no se basan en ninguna correspondencia natural entre las cosas y sus principios, sino más bien en asociaciones personales de ideas. La consecuencia es que todo artista abstracto necesita ser “explicado” individualmente: el arte no comunica ideas, sino que, como el resto del arte contemporáneo, sólo sirve para provocar reacciones”. *La filosofía cristiana y oriental del arte* (Madrid: Taurus, 1980), 65-66.

²¹ *Manifiestos del Humanismo* (Barcelona: Península, 2000), 97, 98 y 109.

²² Michel Foucault, *Las palabras y las cosas* (México: Siglo XXI, 1974), 48-55.

con algunas excepciones- vaciados de su contenido original y radical (eran su raíz). Además, asistimos a un proceso general de devaluación del lenguaje, por el que se pierden los significados primeros, fuertes, en beneficio de otros nuevos, sistemáticamente más endebles, más leves y normalmente sin ningún fundamente etimológico.

Las palabras han experimentado una decadencia sin precedentes en la historia de las lenguas históricas. Leyenda, por ejemplo, (lat. *legenda*, de *lego*, ‘leer’), hasta finales del siglo XVIII significaba ‘texto para ser (bien) leído’. Hoy significa cosa inventada, historia imaginaria, falsa. Así, los orígenes *legendarios* de la masonería que se relatan en las *Constituciones de Anderson*, en los que Adán es presentado como el primer masón, contrariaron de tal manera a los masones latinos, que hasta el siglo XX el texto fundacional de la masonería permaneció prácticamente ignorado²³. En España fue publicado por primera vez en 1936, en traducción del destacado masón y teósofo Federico Climent Terrer y editado por la editorial Maynadé de Barcelona, de signo igualmente teosófico. Se comprende que se diera a conocer en estos medios, puesto que la teosofía representaba por entonces la corriente tradicional y esotérica dentro y fuera de la masonería²⁴.

Respecto a la moral, cuando la de naturaleza religiosa ya no gozó de veracidad y fue puesta en duda, se hizo manifiesta la urgencia de ser morales, del discurso ético, pues había que demostrar que la bondad era posible fuera de la religión. Por esta razón, desde el siglo XVIII y sobre todo a lo largo del XIX, los masones se empeñaron -como el socialismo y el anarquismo- en crear una moral natural laica, que debía reemplazar a la religiosa. Hegel ya predijo en su día que, en el futuro, toda metafísica se transformaría en una moral²⁵.

Por su parte, el filósofo de la Tradición, René Guénon, denunciará que la modernidad ha confundido psicología con espiritualidad²⁶. No creemos que todo ello sea fruto del azar, sino que forma parte del proceso de devaluación de las palabras, de la alteración de los significados y probablemente de lo que Guénon llamó la “contra iniciación”²⁷.

En este naufragio doctrinal y conceptual, la Orden potenció al extremo el sentido moral de sus símbolos y doctrinas, puesto que si bien las interpretaciones morales de los misterios iniciáticos devaluaban éstos y los vaciaban de contenido espiritual, permitían en cambio restablecer una cierta coherencia y homogeneidad doctrinal, pues amén de la necesidad de ser morales, era el lenguaje que todos los hermanos podían entender y asimilar sin esfuerzo, por lo que, desde el siglo XIX, los códigos de moral masónica proliferaron. Aquí viene a colación la preclara sentencia de J. L. Borges: “Siempre somos moralistas y raras veces geómetras”.

Habrá que esperar al último tercio del siglo XX para que la Orden de la escuadra y el compás recupere el antiguo espíritu de la masonería, restaurando las formas y -en parte- la hermenéutica tradicionales. Francia, que fue en este sentido la abanderada de la antitradición, lo es también de la vuelta a los orígenes.

²³ Lo mismo ocurrió en Francia; véase el estudio de Daniel Ligou en su edición *Constitutions d'Anderson* (Paris: EDIMAF, 1992), 14-15.

²⁴ *La Constitución de 1723*, presentación y notas de Pere Sánchez Ferré (Barcelona: Alta Fulla, 1998).

²⁵ Citado por Patricio Crespo, “Hegel: dialéctica, ética y estado burgués”, en: *Iuris* (s.f.): 121.

²⁶ René Guénon, *El reino de la cantidad y los signos de los tiempos* (Madrid: Ayuso, 1976), cap. XXXV.

²⁷ Guénon, *El reino de la cantidad*, caps. XXVIII y XXXVIII.

En cuanto a España, hasta la Segunda República la masonería vivió contaminada por las luchas políticas del mundo profano y las organizaciones (obediencias) se implicaron incluso en la lucha partidista, algo del todo contrario a la ortodoxia masónica. Esta postula que son los hermanos, y no las obediencias, quienes deben intervenir en el mundo profano –si esta es su opción– para divulgar y defender el espíritu de tolerancia, las libertades y los derechos de todos los ciudadanos.

Iconografía masónica

El Gran Arquitecto del Universo

Anderson se inspiró muy probablemente en Platón cuando acuñó el término “Gran Arquitecto del Universo”, puesto que el filósofo griego denominaba a Dios “Geómetra” y en la entrada de su Academia hizo escribir: “que no entre quien no sepa geometría”. Es sabido que en los documentos masónicos medievales se asimila la geometría a la masonería²⁸. Pero Anderson también debió tener muy presente el neoplatonismo medieval, que sin duda inspiró una cierta proliferación de imágenes de Cristo como arquitecto, con un compás en la mano en el acto de crear el mundo nuevo. Este aspecto hermético de la Baja Edad Media no debe olvidarse, pues fecunda las mejores doctrinas y plumas espirituales hasta el Renacimiento.

Los esoterismos florecieron en la Baja Edad Media; es la época en que se dan a conocer, en el Sur de Europa, los textos fundamentales de la cábala histórica: el *Sepher Yetzirah*, el *Sepher Ha-Bahir* y el *Zohar* (siglo XIII). Ramón Llull, por ejemplo, es muy amigo de destacados cabalistas, discípulos del gran Moshé ben Nahman de Girona. Recordemos también que es la época en que aparecen obras alquímicas como la *Pretiosa Margarita novella* de Petrus Bonus o *Aurora consurgens*, atribuida a santo Tomás de Aquino; ambas ofrecen un comentario hermético de las Escrituras. Hermético es también el Cristo de las biblias iluminadas de la época, poniendo orden en el caos con su compás; creando el hombre nuevo, dirán los masones adeptos de Hermes, pues todo ello debe comprenderse bien, según las reglas tradicionales de la exégesis, lo cual nos posibilita recuperar el sentido primero de las palabras, de las imágenes y de los símbolos. Así descubriremos que el mundo es el hombre, y que el hombre es la piedra o el alma inmortal que late en él, por eso es “humano”, porque su cuerpo animal contiene un fundamento divino (al que Platón denomina *psyque*²⁹), que actúa como la tumba del alma, de ahí el juego de palabras *soma-sema*, el cuerpo es una tumba para el alma³⁰. En términos masónicos, es la piedra bruta o la palabra perdida, extraviada en la carne del mundo, que debe ser reencontrada y restaurada.

²⁸ Pere Sánchez Ferré, “La geometría en los Antiguos Deberes de la masonería operativa”, en: *Axis Mundi* 7 (1997): 76-86.

²⁹ *Alcibíades* 129e; *Crátilo* 399e, *passim*.

³⁰ *Fedro*, 250c; *Fedón*, 82e; *República*, X, 611e.

Imagen 4
Gran Arquitecto del Universo, Biblia medieval francesa



Fuente: W. Kirk MacNulty, *A Maçonaria* (wmf martinsfontes, São Paulo, 2007), 63.

El Gran Arquitecto es sin duda Cristo, como así lo expresan las *Constituciones de Anderson*, a quien también llama “el Mesías de Dios, Gran Arquitecto de la Iglesia”³¹. En la edición de 1738, leemos que “el Verbo se encarnó y el Señor Jesús Cristo Emmanuel nació, Gran Arquitecto o Gran Maestro de la Iglesia Cristiana”³².

El origen de esta iconografía dedicada al Dios constructor podría estar en el pasaje de *Proverbios* 8, 22-28, donde leemos (habla la Sabiduría): “El Señor [YHWH] me poseyó al principio de su camino (...) Cuando trazó un círculo sobre la faz del abismo...”³³.

En hebreo, ‘círculo’ es *hug* (חוג), pero también significa ‘compás’, lo cual permite leer el pasaje así: “El Señor [YHWH] (...) trazó con el compás un círculo sobre la faz del abismo”. Y añade más adelante: “y las fuentes del abismo se hicieron fuertes”. Es el arquitecto creador quien abrirá nuestro caos abismal, lo ordenará y reconstruirá el templo.

³¹ *La Constitución de 1723*, 53.

³² *Les Constitutions d’Anderson*, ed. Georges Lemoin (Toulouse : SNES, 1995), 134.

³³ La versión de Biblia utilizada en este trabajo es la de Reina-Valera, Sociedades Bíblicas Unidas, 1960.

Otros pasajes bíblicos se refieren al Dios creador con términos tomados de la geometría y de la arquitectura, como en el libro de *Job* (26, 10): “[YHWH] ha trazado un círculo sobre la faz de las aguas, hasta el límite de la luz con las tinieblas”.

También san Pablo se refiere al Dios constructor, de quien dice (*Hebreos* 11, 10): “Porque esperaba la ciudad que tiene fundamentos, cuyo arquitecto y constructor es Dios”.

Por otra parte, en las logias se trabaja “a la Gloria del Gran Arquitecto del Universo”, ¿pero a qué alude realmente el término “gloria”? Es una traducción latina del hebreo *cabod*, ‘gloria’, ‘honra’, y procede del verbo *cabad* (כבד) ‘tener peso, pesar, endurecer’. Así pues, la labor del masón está orientada a que el cielo se encarne en él a fin de adquirir “peso”, es decir, corporificarse, pues el cielo es volátil, pero cuando se instala en el hombre, se convertirá en su Gran Arquitecto, constructor del Templo interior que el mismo Artífice habitará, hecho de luz palpable, corpórea, por eso los masones trabajan a su “gloria”³⁴. Se entiende pues que en el Himno de los Compañeros se afirme que el Arte de la Masonería es “revelación del cielo y gloria de la tierra”³⁵.

Salomón ordena construir el templo a Hiram, que en hebreo significa ‘vida elevada’ *hiram* (חירם), pues la cábala hebrea, del que la masonería está del todo imbuida, dirá que el cielo elevado desciende a este mundo para encarnarse en el hombre y *reconstruirlo*.

Según la interpretación del hermetismo y de la cábala, que es también la propia de la masonería tradicional, el Verbo o Arquitecto se encarna para crear el hombre nuevo, pues el mundo es siempre el hombre. Y este hombre nuevo es el verdadero Maestro Masón, que de esta manera emula a los grandes sabios de la Humanidad³⁶. Así, según el esoterismo antiguo - y el moderno- el Génesis de Moisés no relata la creación del mundo exterior, sino la del Mesías, del cuerpo de luz, inmortal, por eso una de las divisas fundamentales de la masonería es *Ordo ab Chao*.

La geometría, pues, sería efectivamente la ciencia sagrada dada por Dios a ciertos hombres para que el orden se instale en el caos de este mundo a fin de salvarlo; pero -lo repetimos- el mundo es el hombre. Sin embargo, desde el último tercio del siglo XIX, estas interpretaciones pasaron a ser minoritarias, en beneficio de las corrientes cartesianas y materialistas, que llevaron a cabo una sistemática alteración y desnaturalización de las doctrinas masónicas.

Como hemos dicho, en 1877 el *GOF* suprimió de sus principios la creencia en un Dios revelado, llamado Gran Arquitecto del Universo, en nombre de la libertad y la tolerancia, destruyendo el pilar fundamental en que se sustenta el edificio masónico tradicional; sin este principio trascendente e inmanente, lo sagrado se esfumaba de la masonería, o por lo menos de este tipo de masonería. ¿Qué se ofreció a cambio? Se procedió a un rápido proceso de abstracción del principio divino, de manera que cada masón se hiciera una idea de Dios a su medida. Paralelamente, fueron devaluados todos los conceptos, principios y términos con resabios espirituales o religiosos, como ‘Arte Real’, ‘sagrado’, ‘luz’, ‘iluminación’ y muchos

³⁴ En griego es *doxa* (δόξα), y con ese sentido se usa generalmente en los Evangelios.

³⁵ *Les Constitutions d’Anderson*, 128.

³⁶ Sánchez Ferré, “La luz en la iniciación masónica”, en: *Gran Logia de España. Libro de Trabajos* (Tarragona: Arola editors, 2001), 114-115.

otros, dándoles un nuevo significado laico, moral, psicológico, o como mucho filosófico. Eran los nuevos tiempos en que, por lo menos en los países latinos, la conquista de las libertades pasaba forzosamente por combatir a la Iglesia católica y a la religión.

La piedra

Símbolo recurrente en las doctrinas masónicas, tiene un origen universal, antiguo, religioso e iniciático. La piedra bruta simboliza el aprendiz, que debe trabajar para pulir su rudeza original, propia de la vida profana y de la imperfección de la naturaleza humana. *Brutus* en latín significa ‘animal’, pues la divinidad sepultada en el ser humano ha sido animalizada por efecto de la *caída* en este mundo de exilio. Esta piedra informe es como un caos que debe ser ordenado, pulido, purificado o, en términos masónicos, convertido en piedra cúbica y posteriormente en piedra piramidal. El Evangelio dice que esta piedra es Cristo; la alquimia cristiana, también, pues la Piedra Filosofal corresponde, en el plano teológico, al Mesías.

“Aclamemos la roca de nuestra salvación”, leemos en el Salmo 95, 1. En el *Zohar* (III, 210b) se dice que “las rocas son los patriarcas”.

Como la estatua procede, por medio del arte, del bloque de piedra extraído de la cantera, así el hombre nuevo, es decir, el masón, nace de la piedra bruta. A la manera que lo concebían los antiguos, este nuevo hombre está encerrado en la cárcel del cuerpo y, por medio del Arte Real de la masonería, emerge y se convierte en una piedra cúbica³⁷. Dice un antiguo y recurrente aforismo alquímico: “el Arte ayuda a la Naturaleza”³⁸.

Piedra de fundamento

Corresponde a la piedra bruta, convertida en cúbica a fin de ser útil para la construcción del templo interior. Esta piedra es el fundamento de la vida imperecedera en cada hombre. Veamos algunos fragmentos de la Escritura en los que se habla de ella.

Adonay [YHWH] dice: he aquí que yo he puesto en Sión por fundamento una piedra, piedra probada, angular, preciosa, de cimiento estable (*Isaías* 28, 16).

La piedra que rechazaron los constructores, ha venido a ser cabeza del ángulo (*Salmos* 118, 22-23, citado en *Mateo* 12, 10-11).

Y la piedra que puse por señal será la casa de Dios (*Génesis* 28, 22).

Louis Cattiaux, un alquimista contemporáneo, lo expresa así: “La piedra bruta se convertirá en plegaria y la plegaria se convertirá en piedra preciosa”³⁹.

Muy en sintonía con el espíritu del mundo profano, un sector amplio de la masonería ha convertido el trabajo con la piedra humana en una actividad moral y psicológica,

³⁷ Véase Erwin Panofsky, *Estudios sobre iconología* (Madrid: Alianza Universidad, 1992), 249.

³⁸ Su interpretación la encontramos en la obra del hermetista contemporáneo Emmanuel d’Hooghvorst, *El Hilo de Penélope* (Tarragona: Arola ed., 2000), vol. I, 104.

³⁹ Louis Cattiaux, *El Mensaje Reencontrado* (Barcelona: Herder Editorial, 2011), III, 33.

insistiendo solamente en la labor de pulir la personalidad y enaltecer los aspectos éticos, etcétera. El masón inglés Samuel Hemming (1767-1828), dijo que la masonería era un “bello sistema de moral” velado por símbolos. Hasta hoy sus palabras pasan por ser la voz de la Orden⁴⁰.

La piedra cúbica

La piedra cúbica corresponde al grado de compañero, pues su naturaleza original ha sido pulida gracias al Gran Arquitecto que hace en él los trabajos.

Esta purificación interior, que culmina en la piedra cúbica, siempre fue asimilada por el hermetismo, la cábala y la alquimia, al aspecto femenino del Dios encarnado en el hombre; en términos católicos corresponde a la Virgen María. Los cabalistas la llaman *Shejiná*.

Tal vez la religión griega pueda complementar esta explicación en la figura de la diosa Cibeles, la *Magna Mater* de los romanos. Su propio nombre (como ocurre en muchos casos) delata su significado y su naturaleza. Así, Cibeles, en griego *kybelê* (Κύβελη), procede de *kybos* (κύβος), ‘cubo,’ y *laas* (λαας), ‘piedra’, lo que significa ‘piedra cúbica’. Era representada, entre otras formas, como una piedra cúbica de color negro. Por lo tanto, la Virgen María de los griegos es la piedra cúbica de la masonería. Tal vez muchos masones ignoran que tienen siempre presente en sus templos a la Virgen María.

El pastor presbiteriano James Anderson (1678-1739), el pastor anglicano John Theophilus Desaguliers (1683-1744) y el grupo fundacional de la masonería moderna se empeñaron en borrar todo rastro de catolicismo en ella, sin embargo, sobrevivió en forma de piedra cúbica, siempre presente en todos los ritos y sistemas masónicos modernos.

El delta

Tiene la forma de la cuarta letra griega (delta) escrita en mayúscula (Δ). Su uso como símbolo de realidades sagradas es común desde la antigüedad, en particular gracias a la escuela pitagórica, de la que la masonería es una de las herederas actuales. Su forma de triángulo equilátero nos remite al ternario, presente en todos los sistemas religiosos y en las escuelas iniciáticas de todas las épocas, tanto de Oriente como de Occidente.

El cristianismo también lo adoptó, transformándolo en la Trinidad: Padre, Hijo y Espíritu Santo, que son tres sin perder su unidad, pues son consubstanciales, tres aspectos, estados y funciones de una misma sustancia. Sin embargo, modernamente se dice que son de la misma naturaleza, lo cual convierte a los tres aspectos en tres seres diferenciados, de la manera en que un padre y sus dos hijos son de la misma naturaleza, pero existen como seres diferentes, separados. La alteración y devaluación de los principios espirituales originales no es sólo privativo de la masonería, evidentemente.

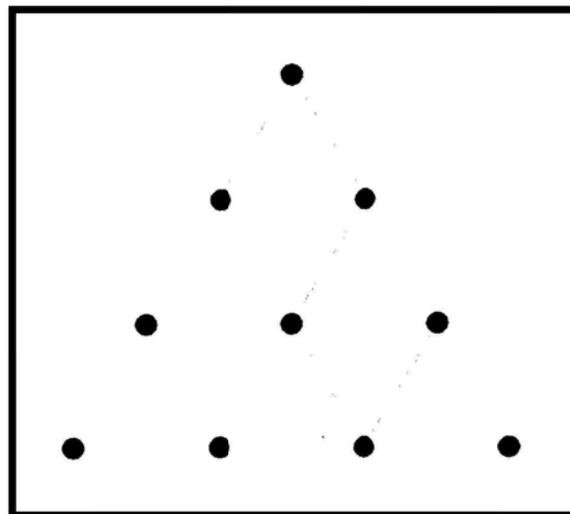
⁴⁰ No creo que este autor inglés diese al término moral una interpretación clásica (Platón, etcétera), según la cual el único ser moral es el sabio filósofo, pues actúa de acuerdo con los designios de la divinidad y no está sometido a las contingencias del hombre vulgar. Los gremios ingleses medievales organizaban piezas teatrales parecidas a nuestros autos sacramentales: eran los “misterios” y los “milagros”, en los que se representan escenas bíblicas y religiosas. A partir del siglo XV nacen las “moralidades” (*Morality plays*), en las que cada personaje representaba una virtud o un vicio.

El delta masónico, pues, nos remite a la naturaleza triple de Dios y del hombre: alma, espíritu y cuerpo, o azufre, mercurio y sal, los tres principios alquímicos que se encuentran en la Cámara de Reflexión⁴¹. Osiris, Isis y Horus forman, dice Plutarco, “el más bello de los triángulos”⁴².

También alude a la pirámide. En la religión egipcia, la cámara de la resurrección que está en el interior de la pirámide es donde el muerto será resucitado, y la pirámide es una imagen, un símbolo de esta resurrección en cuerpo de luz o cuerpo de fuego (‘pirámide’ es nombre griego y procede de *pyros*, ‘fuego’).

Asociado al delta masónico tenemos la *Tetraktys* (Τετρακτύς en griego significa ‘fundación de cuatro’), que es la misma delta en la que se incluyen diez puntos ordenados en cuatro hileras, con uno, dos, tres y cuatro puntos en cada fila. Era de gran importancia para los pitagóricos, pues entendían que todos los misterios de la regeneración humana estaban contenidos en ella. Uno de estos misterios era expresado por medio de la simple suma de los cuatro primeros números: $1+2+3+4=10$, la década, que representa la suma perfección del hombre regenerado. El uno corresponde al punto, el dos a la línea, el tres al triángulo y el cuatro al cuadrado. Los cabalistas explican la regeneración humana o *creación* a partir de las diez *sefirot*. Moshé ben Nahman y también Azriel de Girona (ambos catalano-hebreos del siglo XIII) afirman que el mundo ha sido creado con diez palabras, y que las diez son en realidad una solamente: el tetragrama (יהוה)⁴³, que los judíos siempre llaman *Adonay*, ‘mi Señor’, y se trata del Dios encarnado, del Verbo actuando en el hombre.

Imagen 5
Tetraktys



Fuente: Sitio Web: *Nuovo Pitagorismo, Sito di Cultura Pitagorica in Internet* [citado el 4 de febrero de 2014]; disponible en <http://www.pitagorismo.it/>

⁴¹ Véase Guénon, *La Gran Triada* (Barlona: Ediciones Obelisco, 1986), caps. X-XII.

⁴² Plutarco, “Sobre Isis y Osiris”, en: *Obras morales y de costumbres* (Madrid: Akal, 1987), 101-102 (56F).

⁴³ Mossé Ben Nahman, *LLibre de la redempció* (Barcelona : Biblioteca judaico-catalana, 1993), 125-126. Azriel de Girona, *Cuatro textos cabalísticos* (Barcelona: Riopiedras, 1994), 140-141.

El delta con el ojo de Horus (*Udyat*)

Esta variante, omnipresente en la masonería, es de clara inspiración egipcia, aunque los ojos también están presentes en la iconografía cristiana medieval, y en algunas iglesias figuran deltas rodeados por rayos de luz, con el ojo de Dios en su centro.

En los textos de las Pirámides (declaración 258) se dice, respecto al hombre que será salvado, que gracias al Ojo de Horus: “¡Su mal es expulsado!”

El ojo simboliza la fuerza viril que purifica, fecunda o quema al mirar, y debe entenderse en el sentido que lo encontramos en el *Cantar de los Cantares* 1, 6: “No os fijéis en mí, que soy negra; es el sol que me ha quemado”. Cabalistas y alquimistas de todas las épocas han entendido siempre que el Sol -la imagen más universal de Dios- purifica quemando, pero que este mirar es también una fecundación, pues la vista es emisora y designa la virilidad de Dios. Lo corrobora el hecho de que, en el pasaje de *Cantares* citado, el verbo utilizado (𐤇𐤓𐤍) significa tanto ‘mirar’ como ‘quemar’. En términos cristianos corresponde a Gabriel, cuyo nombre significa ‘macho de Dios’.

Por otra parte, en lengua francesa, ‘ojo duro de Horus’ (*oeil d’Horus dur*) es el nombre de un percutor usado por los escultores; así, para esculpir una obra, o hacerla nacer, utilizan un instrumento que ve⁴⁴. Todo ello está presente en la masonería desde antiguo, y no nos cabe duda de que quienes introdujeron estos símbolos en ella lo hacían desde la perspectiva tradicional, concedores del significado primero de tales enseñanzas.

Delta con el tetragrama

Al Delta masónico también se le incorporó el Nombre de Dios, el Tetragrama, consolidando aún más, si cabe, la influencia de la cábala hebrea en la Orden. La masonería inglesa fue la primera en admitir judíos en sus logias, en la primera mitad del siglo XVIII.

En el siglo XIX, la masonería francesa pondrá en circulación la interpretación cívica y política del Delta masónico, interpretándolo como el trinomio de la Revolución: Libertad, Igualdad, Fraternidad.

La pentalfa

En el grado de Compañero, figura en un lugar destacado una estrella flamígera de cinco puntas con una letra G en su interior. Para los egipcios, una estrella de cinco puntas significaba Dios, el alma inmortal y el número cinco⁴⁵. La tradición de Occidente siempre ha asimilado el número cinco al hombre regenerado y ha tomado de Vitrubio el modelo iconográfico; así lo hicieron Leonardo da Vinci y los hermetistas: un hombre con los brazos extendidos y las piernas abiertas forma la figura de una estrella de cinco puntas, una pentalfa. Es uno de los significados que debería darse a la estrella flamígera de la masonería. El hombre-estrella de fuego es el hombre divinizado, pues Dios es fuego.

⁴⁴ Olivier Jumeau, *Le Delta* (Fuveau: La Maison de Vie, 2001), 62-63.

⁴⁵ Horapolo, *Hieroglyphica*, 94 y 239.

Imagen 6

Estrella flamígera de cinco puntas con una letra G en su interior



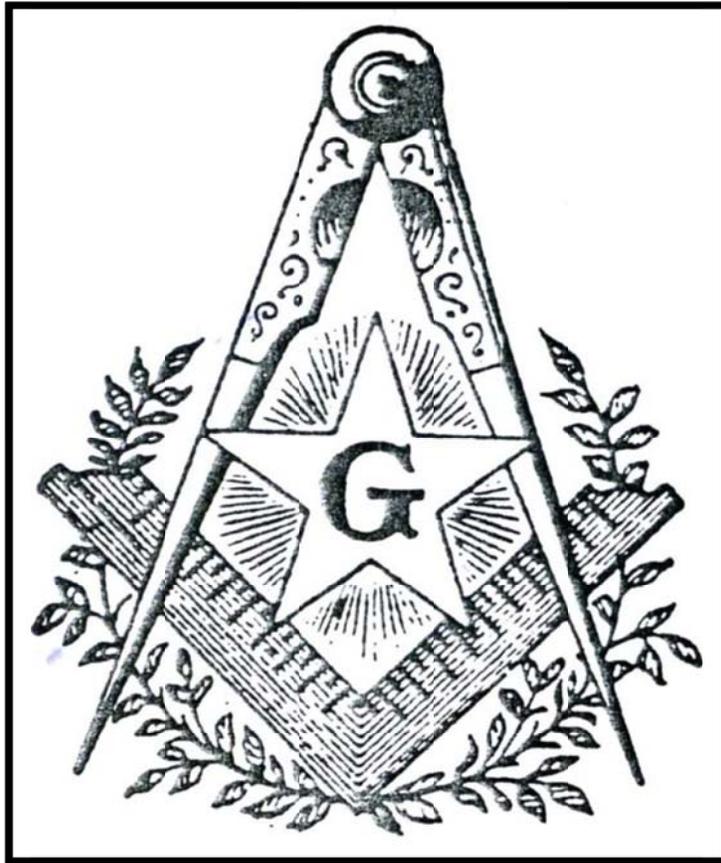
Fuente: Sitio Web: *Intelectualidad y Sabiduría* [citado el 4 de febrero de 2014]: disponible en <http://estudioiquitos.obolog.es/luz-templo-masonico-gran-luz-dentro-1670746>

La letra G está presente bien sola, entre una escuadra y un compás, o dentro del Delta. Su primer significado es Geometría, pues en los Antiguos Deberes medievales ingleses la masonería es asimilada a esta ciencia. En las *Constituciones de Anderson* (edición de 1738), se dice que sin la Geometría, “los Hijos de Hermes [los masones] hubieran vivido como bestias brutas”⁴⁶. Como podemos suponer, esta afirmación se refiere al sentido “oculto” o sagrado de la geometría, y no al aspecto profano de dicha disciplina. Platón nos habla de la forma ambigua de expresarse que tenían los antiguos (y los textos herméticos hasta la actualidad), de manera que el lector atento y perspicaz supiera si se trataba de ciencias profanas o sagradas. En el *Filebo* (57d y 61d-e) nos dice que:

... hay dos aritméticas y dos geometrías y otras muchas semejantes que dependen de ellas y tienen esa duplicidad bajo un único nombre común. (...) Y una ciencia es distinta de otra ciencia, porque una apunta a lo que nace y perece, mientras que la otra atiende a lo que ni nace ni perece.

⁴⁶ *Les Constitutions d'Anderson* (edición de Georges Lemoin), 103.

Imagen 7
Escuadra, compás y G



Fuente: CDMH, Salamanca, Fondo Masonería, logia *Lealtad*, Barcelona.

Se comprende pues que la masonería fuese asimilada a la geometría sagrada. Señalemos que el lenguaje hermético siempre tuvo presente la llamada Y pitagórica, utilizada para explicar que una misma letra, texto o símbolo tiene siempre dos significados, indicados por las dos aspas de dicha letra. La de la izquierda corresponde a la interpretación profana, exotérica, histórica o moral, mientras que la de la derecha ofrece el sentido esotérico, hermético o sagrado del mismo texto, y el lector debe descubrir el sentido oculto que le abrirá el camino de la correcta interpretación.

La letra G también puede significar *Gnosis*, en griego ‘conocimiento’, y si nos atenemos únicamente al mundo masónico de habla inglesa, correspondería a la inicial de *God*, ‘Dios’.

El Templo

El modelo en que se inspira el templo masónico es el templo de Salomón. Según las referencias bíblicas y arqueológicas, podría haber sido construido en el siglo X antes de Cristo (c.960). De él procede una parte importante de la simbología masónica, como las dos columnas, llamadas *Yahin* (יָחִין) y *Boaz* (בֹּעַז).

El templo masónico está decorado con la bóveda estrellada y los signos del zodiaco porque la fuerza del cielo inspira, dinamiza y preside los trabajos de la construcción interior, pues es en el masón donde debe construirse el templo, que es el cuerpo de la vida nueva.

En el judaísmo esotérico el templo es la *Shejina* y en el cristianismo es la Virgen María, la Casa de Dios, pues el esposo entrará en ella como en una unión pura, una hierogamia, lo cual también está presente en todas las escuelas iniciáticas y, veladamente, en las religiones históricas⁴⁷.

Como ocurrió con los demás símbolos de naturaleza espiritual, en el siglo XIX se generalizó la idea de que el masón “levanta templos inmateriales a la virtud y al progreso”.⁴⁸

La escuadra y el compás

Respecto a la escuadra y el compás, se les asocia desde antiguo, no sólo en Occidente, sino también -sirva como ejemplo- en la China del siglo III a. C. La escuadra simboliza la tierra y con ella se dibuja un cuadrado; y el compás, el cielo, pues con él se traza un círculo. Los dos se presentan normalmente unidos, y su primer y más universal significado es la unión del cielo y la tierra⁴⁹.

Imagen 8

Bajo relieve de la dinastía Han (siglo III a.C.), en cuyo panel inferior están representados los fundadores de China teniendo en la mano la escuadra y el compás



Fuente: *Boletín Oficial de la Gran Logia Española*, no. 8 (Madrid, 1931), 6.

El Gran Arquitecto del Universo utiliza el compás para realizar su creación, pues el compás delimita, da forma, corporifica y ordena el caos del hombre para convertirlo en

⁴⁷ Véase Arola, *El simbolismo del templo* (Barcelona: Obelisco, 1986).

⁴⁸ L. Frau y R. Arús, *Diccionario Enciclopédico de la Masonería* (La Habana, 1883), voz “Arquitectura”.

⁴⁹ Guénon, *La gran triada*, 125-130.

cosmos, entonces la piedra bruta se convierte en piedra cúbica y posteriormente en piramidal. La escuadra debe asociarse a la piedra cúbica, pues es necesaria para formarla⁵⁰.

En algunos rituales masónicos, un ángulo recto significa el corazón; a este ángulo recto, que está en el fundamento del ser humano, se dirige el compás del cielo para realizar el “trabajo masónico”.

La tradición griega afirma que Pitágoras inventó la escuadra y Platón la define como “ingeniosa” (*Filebo* 56b).

Finalmente, entre los muchos símbolos masónicos, cabe destacar los guantes blancos que los masones usan en las tenidas. Simbolizan la pureza que deben tener quienes colaboran en la construcción del Templo interior, hecho de materiales puros, incorruptibles, que no son de este mundo.

Bibliografía

- Arola, Raimon. *El simbolismo del templo*. Barcelona: Obelisco, 1986.
- Arola, Raimon. *La cábala y la alquimia en la tradición espiritual de Occidente Siglos XV-XVII*. Palma de Mallorca: José J. de Olañeta, 2002.
- Arús, L. Frau R. *Diccionario Enciclopédico de la Masonería*. La Habana, 1883.
- Baylot, Jean. *La voie substitueé*. Liège : Genf-dervy-livres, 1985.
- Ben Nahman, Mossé. *LLibre de la redempció*. Barcelona: Biblioteca judaico-catalana, 1993.
- Berthelot, Marcellin. *Los orígenes de la alquimia*. Barcelona: MRA Ediciones, 2001.
- Burckhardt, Titus. *Principios y métodos del arte sagrado*. Buenos Aires: Ediciones Lidium, 1982.
- Cattiaux, Louis. *El Mensaje Reencontrado*. Barcelona: Herder Editorial, 2011.
- Coomaraswamy, Ananda Kentish. *La filosofía cristiana y oriental del arte*. Madrid: Taurus, 1980.
- Crespo, Patricio. “Hegel: dialéctica, ética y estado burgués”. En: *Iuris* (s.f.).
- Cruz, José Ignacio ed. *Masonería e Ilustración: Del siglo de las luces a la actualidad*. Publicaciones Universitat de València, 2011,
- d’Hooghvorst, Emmanuel. *El Hilo de Penélope*. Tarragona: Arola ed., 2000.
- Emblemas*. Madrid: Akal, 1993.
- Foucault, Michel. *Las palabras y las cosas*. México: Siglo XXI, 1974.
- Girona, Azriel de. *Cuatro textos cabalísticos*. Barcelona: Riopiedras, 1994.
- Hernández Gutiérrez, A. Sebastián. *La estética masónica*. La Laguna: Ediciones Graficolor, 1998.
- Horapolo. *Hyeroglyphica*. Madrid: Akal, 1991.
- Guénon, René. *El reino de la cantidad y los signos de los tiempos*. Madrid: Ayuso, 1976.
- Guénon, René. *La Gran Triada*. Barcelona: Ediciones Obelisco, 1986.
- Jámblico. *Misterios de Egipto*. Madrid: Gredos, 1997.
- Jumeau, Olivier. *Le Delta*. Fuveau: La Maison de Vie, 2001.

⁵⁰ Véase Patrick Négrier, *Les Symboles Maçonniques* (Paris : Télètes, 1990), 114.

- La Constitución de 1723*. Presentación y notas de Pere Sánchez Ferré. Barcelona: Alta Fulla, 1998.
- La fuga de Atalanta*. Girona: Atalanta, 2007.
- Les Constitutions d'Anderson*. Edición de Georges Lemoin. Toulouse : SNES, 1995.
- Ligou, Daniel. *Constitutions d'Anderson*. Paris: EDIMAF, 1992.
- Lynxe, A. “Exégesis y hermenéutica”. En: *Colección La Puerta, nº 64, La interpretación de los misterios*. Tarragona: Arola Editors, 2005.
- Maïer, Michael. *Atalanta fugitive*. Paris: Édition Dervy, 1997.
- Manifestos del Humanismo*. Barcelona: Península, 2000.
- Martín López, David. “Arte y masonería: consideraciones metodológicas para su estudio”. En: *REHMLAC* 1, no. 2 (diciembre 2009-abril 2010). Disponible en <http://rehmlac.com/recursos/vols/v1/n2/rehmlac.voll.n2-dmartin.pdf>
- Mazet, Edmond. «Les manuscrits Regius et Cooke». En : *Travaux de la Loge nationale de recherches Villard de Honnecourt* 6 (1983).
- Négrier, Patrick. *Les Symboles Maçonniques*. Paris : Télètes, 1990.
- Panofsky, Erwin. *Estudios sobre iconología*. Madrid: Alianza Universidad, 1992.
- Proclo. *Lecturas del Crátilo de Platón*. Madrid: Akal, 1999.
- Plutarco. “Sobre Isis y Osiris”. En: *Obras morales y de costumbres*. Madrid: Akal, 1987.
- Rip, Cesare. *Iconología*. Madrid: Akal, 1987.
- Sánchez Ferré, Pere. “La geometría en los Antiguos Deberes de la masonería operativa”. En: *Axis Mundi* 7 (1997): 76-86.
- Sánchez Ferré, Pere. *Gran Logia de España. Libro de Trabajos*. Tarragona: Arola editors, 2001.
- Sánchez Ferré, Pere. *La maçoneria a Catalunya (1868-1947)*. Premià de Mar: Clavell Cultura, 2008.
- van Lennep, Jacques. *Alchimie*. Paris: Dervy-Livres, 1985.